

Michael Vollmann **Die**  
**Pfingstbewegungen**  
**in Brasilien**

**Befreiung der Armen  
oder kommerzielle Scharlatanerie?**

**Pfingstchristliche (pentekostale) Bewegungen, die das Handeln des Heiligen Geistes im Leben des Christen betonen, sind neben dem Islam die am schnellsten expandierenden Religionsgemeinschaften der Welt. Ihre weltweite Anhängerschaft wird mittlerweile auf eine halbe Milliarde Menschen geschätzt, was sie zum bedeutendsten Phänomen des zeitgenössischen Christentums macht. Auch im größten katholischen Land der Erde haben sich die religiösen Koordinaten verschoben, und so ist Brasilien mittlerweile mit Abstand das Land mit der größten Anzahl von pentekostalen Denominationen. Doch zeigt sich bei näherer Betrachtung eine große Pluralität in dieser christlich charismatischen Strömung, welche von allen dogmatischen und institutionellen Strukturen befreit scheint. Was ist die Ethik dieser Strömung, wer sind ihre Anhänger und was bewegt so viele Menschen, ihr zu folgen?**

■ **Executive Summary**

Pentecostal movements, which highlight the ministry of the Holy Spirit in the life of a Christian as exemplified by the pentecostal event, are gaining ground all over the world. Brazil, the biggest Catholic country in the world, is particularly affected by it: This country is home to the greatest variety of Pentecostal Christian denominations, whose followers are estimated to number more than half a billion worldwide. According to national counts, 17.7 million Brazilians, i.e. more than ten percent of the population of a country where the number of Catholics is declining swiftly anyhow, today identify themselves as followers of the Pentecostal creed. But who are the Pentecostals and where do they come from?

As its strongholds are in urban and suburban regions as well as in the north and the central eastern region of Brazil, the Pentecostal movement has taken hold of those parts of the Brazilian population that are in a precarious economic situation or have a propensity towards migration. When, at the beginning of the 20<sup>th</sup> century, the first Pentecostals settled down in this South American country, the predominance of the Catholic church had already been broken: One hundred years before, missionary Protestant churches such as the Baptists and Presbyterians, Methodists and Congregationalists had arrived in Brazil and prepared a ground across which Pentecostalism spread in three missionary waves.

When the Congregação Cristão do Brasil, which today has 2.5 million followers, was founded in São Paulo in 1910, the first wave of ‚classical Pentecostalism‘ had arrived in Brazil. One year later, the Assembleia de Deus was founded in Belém, its membership amounting to 8.5 million today. The second wave came in 1950, leading to the foundation of the Igreja do Evangelho Quadrangular. Finally, the third wave of 1970 produced the neo-Pentecostal secular and prosperity-oriented movement which today has eight million followers. It increasingly makes use of the mass media, and the Igreja Universal do Reino de Deus is its representation. It is not least because of its genesis that Brazilian Pentecostalism, which according to official counts comprises 15 different pentecostal religions, is highly fragmented today.

Defined as a current within the Christian church and assigned to the Protestants in Latin America, the main feature of the Pentecostal movement is its belief in the ministry of the Holy Spirit in the life of the Christians. In general, two types of movements may be distinguished: ‚Classical Pentecostalism‘ which was based on the ideas of William J. Seymour, a Black preacher, and originated in Los Angeles, is rooted in a spirituality which includes ecstatic experiences such as the consolamentum and glossolalia. It is distinguished by strict morality, its call for asceticism, and a conservative-liberal attitude in political and social questions. ‚Neo-Pentecostalism‘, on the other hand, projects what is holy not through the Bible but through symbols such as anointing, the laying on of hands, and exorcism. It regards the consolamentum not as much as a religious experience as the mercy of divine healing. The neo-Pentecostals who, compared to the Catholic church, for example, are very aggressive in wooing new members, ascribe special importance to popular religiosity. Other characteristics of neo-Pentecostalism are material prosperity and a clear orientation towards the secular world. Not very different from the medieval trade in indulgences which was practised in Europe, neo-Pentecostalism relates the chances of salvation and redemption to the amount of donations made by an individual.

Competition on the market of religions is fierce as the number of neo-Pentecostal churches with their generally hierarchical corporate structure is growing

quickly. As the believers' bond with their community is normally weak and their fluctuation is great, individuals become 'customers' of the 'purveyor of religion', compiling the 'service package' they want to suit their taste – social standing, skin colour, financial power etc. All this shows that 'the Pentecostal movement' is anything but a homogeneous phenomenon; rather, it is composed of different, sometimes even antagonistic currents.

Still, the success of the Pentecostals in Brazil is clearly visible; but what are the reasons for it? On the one hand, it may be said that neither Catholicism nor – historical – Protestantism gave the desired answer to the population's openness towards spontaneous forms of religiosity and spirituality. What also remained unsatisfied is the desire for religious mysticism prevailing among the poorest population strata. While the Catholic church at least endeavours to counteract the shift towards Pentecostalism by showing more tolerance, the Protestant church still finds it difficult to deal with new forms of ethics. Moreover, the attraction of the Pentecostal churches was enhanced by the fact that Catholicism lacked a certain open-mindedness towards the social situation of the working classes in the 20<sup>th</sup> century, and that it did not have its own Brazilian labour movement during the time of the authoritarian 'Estado Novo'. Finally, other factors that provided equally positive impulses for the growth of the Pentecostal community in more recent times include a general aggravation of the social and economic situation as a result of globalisation, increasing violence, more unemployment, and the fact that the Catholic church did not appreciate the theology of liberation and thus did not invest in it.

Until 1988, most Pentecostals were apolitical without any legal obligation. After the military dictatorship, they succeeded in sending 20 delegates to the constituent assembly. Together with like-minded members of their Protestant party they successfully initiated the abolition of Catholicism as state religion, thereby establishing equality between Pentecostalism and the Catholic church.

Today, the leading Pentecostal churches own a great number of television and radio stations, internet portals, and publishing houses for print media. Due to their good infrastructure and numerous voluntary

helpers, but also to the pro-Protestant overtones that many politicians transport through the media, Pentecostal churches are able to reach an enormous number of potential voters. With 62 MPs only five years ago, the Protestant party systematically expanded its influence from 1988 onwards, founding the *bancada evangélica* in 2003. As the *bancada* showed no ideological or political unity, and since many of its deputies were embroiled in corruption scandals, its backing melted again so that it is down to 29 members today.

The current image of the Pentecostals among the population is divided. It is not necessarily an advantage for a politician to have an ‚evangelical image‘, as the series of bad headlines about some of the Pentecostal churches – which speak of manipulation, charlatanism, and usury – do not exactly help to increase the population’s trust in them.

In Brazil’s political culture, there certainly is some amount of religious clientelism and vote catching. However, it must be said that first, the country’s political-party system is fragile, which is the reason why candidates change their party allegiance so frequently, and second, that the Pentecostals’ success has certainly not eliminated any of the practices of democratic participation that existed before.

In Brazil, religious clientelism is not necessarily worse than political clientelism. Moreover, the Pentecostal message may raise hopes, promote integration and inhibit violence. The fact is that in elections, the Pentecostals have by now become a factor in the country which can no longer be ignored but has not changed the political practice in any way. Another fact is, however, that Brazil would acquire an increasingly Pentecostal character and a clearly more conservative face if Pentecostalism continued to spread as quickly as it is doing now.

### ■ Die Expansion der Pfingstler und die aktuelle Situation in Brasilien

Laut staatlichen Volkszählungen fühlen sich heute, fast ein Jahrhundert nach der Ankunft der ersten Pfingstler in Brasilien 1910, ca. 17,7 Millionen Brasilianer – 10,4 Prozent der Gesamtbevölkerung – dieser christlichen Strömung zugehörig. Damit stellen sie

1) 1980: 3,9 Millionen, 1991: 8,8 Millionen, 2000: 17,7 Millionen; Quelle: Instituto Brasileiro de Geographia e Estatísticas, (<http://www.ibge.gov.br>).

2) Vgl. Jacob / Hees / Waniez / Brustlein, 2003, S. 39–49.

ein Drittel aller Protestanten des Landes. Beeindruckend und für viele Brasilianer ebenso Furcht einflößend sind vor allem die Wachstumsraten der Pfingstbewegungen in den letzten zwei Jahrzehnten. Sie konnten ihre Anhängerschaft seit 1980 alle zehn Jahre verdoppeln<sup>1)</sup>, was sie im Gegensatz zum seit langem stark abnehmenden Katholizismus und dem nur langsam wachsenden Protestantismus zu der am schnellsten wachsenden Religionsgemeinschaft in Brasilien macht. Erstaunlich ist auch die anscheinend immer schnellere Dynamik des Wachstums. So wuchs die Pfingstgemeinde zwischen 1940 und 1991 mit einem durchschnittlichen Jahreswachstum von 4,9 Prozent, zwischen 1991 und 2000 jedoch um 8,3 Prozent. Auch wenn man davon ausgeht, dass die Zahl der Pfingstler bis 1991 unterschätzt wurde, lässt sich doch zumindest ein unübersehbarer Trend erkennen.

Wer sind die Pfingstler und woher kommen sie? Geographisch gesehen sind die Regionen mit den meisten Einwohnern auch die mit der größten Anzahl von Pfingstlern. Anteilig jedoch zeigt sich eine Konzentration besonders in urbanen, vor allem aber suburbanen Gegenden – wie den riesigen Armengürteln um die Millionenmetropolen – und im ärmeren Norden und Zentral-Osten des Landes.

Das demographische und sozioökonomische Profil der pentekostalen Anhängerschaft zeigt deutliche Abweichungen vom brasilianischen Durchschnitt. Pfingstler wohnen mehr im städtischen Raum, haben einen wesentlich höheren Anteil von Frauen, Kindern und Jugendlichen, sowie einen geringeren Anteil alter Menschen, einen höheren Anteil von Schwarzen, Dunkelhäutigen und Indigenen und einen niedrigeren Anteil von Weißen. Sie heiraten weniger und haben einen geringeren Bildungsgrad als der brasilianische Durchschnittsbürger. Wirtschaftlich gesehen arbeiten die Pfingstler wesentlich mehr im Dienstleistungssektor, wo sie oft als Hausangestellte, Reinigungskräfte oder in der Bauwirtschaft meist ohne feste Anstellung tätig sind. Da sie dort selten mehr als den dreifachen Mindestlohn (ca. 400 Euro monatlich) verdienen, ist ihr durchschnittliches Einkommen sehr niedrig.<sup>2)</sup>

Das Profil der Pfingstler zeigt, dass es vor allem die einfachen städtischen Schichten sind, in denen der

Pentekostalismus besonders weit verbreitet ist. Das Wachstum der Pfingstbewegung ergreift die wirtschaftlich prekärsten und migratorisch dynamischsten Bereiche der Gesellschaft am stärksten, was die Bedeutung dieser Bewegung in der sozialen Veränderung des Landes deutlich werden lässt.

### ■ **Der historische Hintergrund der pentekostalen Mission in Brasilien**

Zu Beginn des 19. Jahrhunderts wurde die katholische Vorherrschaft in Brasilien durch die Ankunft protestantischer Immigranten aus Europa beendet. Während sich im Süden des Landes mit der Einwanderung neuer ethnisch-kultureller Gruppen der lutherische Glaube ausbreitete, der sich auf die pastorale Betreuung der Immigranten beschränkte, war der Norden Brasiliens das Ziel missionarischer evangelischer Kirchen, wie Baptisten, Presbyterianer, Methodisten und Kongregationalisten. Die ersten Pfingstler, welche zu Beginn des 20. Jahrhunderts in Brasilien ankamen und eine Abspaltung der missionarisch-protestantischen Kirchen darstellten, trafen somit nicht auf eine monolithische religiöse Vorherrschaft, welche eine Missionierung erschwert hätte, sondern konnten sich auf die vom sogenannten historischen Protestantismus schon geschaffene Struktur der missionarischen Evangelisierung stützen.<sup>3)</sup>

Die Missionierung des Pentekostalismus, welcher 1901 in den USA entstand, erfolgte in Brasilien in drei Wellen.<sup>4)</sup>

Die erste Welle des „klassischen Pentekostalismus“, begann 1910 mit der Gründung der Congregação Cristã do Brasil in São Paulo. Sie gilt heute mit 2,5 Millionen (14 Prozent) als die drittgrößte pentekostale Kirche. Sie ist zwar die älteste pentekostale Kirche des Landes, hat jedoch in letzter Zeit mit einem jährlichen Wachstum von 4,8 Prozent keinen deutlichen Zuwachs mehr erlebt.

1911 entstand mit der Assembléia de Deus in Belém, die durch schwedische Pfingstlermissionare aus den USA gegründet wurde und sich auf die Missionierung der indigenen Bevölkerungsteile konzentrierte, die zweite wichtige Pfingstkirche der ersten Missionierungswelle. Sie zählt heute 8,5 Millionen Anhänger (47,5 Prozent der brasilianischen Pente-

3) Vgl. Schuler, 2004, S. 23.

4) Die Idee der periodischen und begrifflichen Dreiteilung der pentekostalen Expansion in Brasilien geht zurück auf Freston, 1993.

kosten) und ist somit die größte pentekostale Kirche in Brasilien. Mit einem jährlichen Wachstum von 14,8 Prozent ist sie die am drittschnellsten wachsende Pfingstkirche des Landes.

Ab 1950 erfasste eine zweite Missionswelle die religiöse Szene Brasiliens. Der Beginn dieser zweiten Welle wird mit der Gründung der Igreja do Evangelho Quadrangular datiert – der ersten Pfingstkirche, die durch einen Brasilianer gegründet wurde. Die Pfingstkirche Deus é Amor ist der wichtigste Repräsentant der in dieser Welle entstandenen Kirchen. Jedoch sind beide Organisationen heute, im Vergleich zu den größten Pfingstgemeinden des Landes, relativ unbedeutend. Die zweite Welle führte zu zahlreichen weiteren Spaltungen innerhalb der bis dahin recht homogenen brasilianischen Pfingstbewegung. Neu an dieser zweiten Welle war vor allem die Lehre von der Heilung durch den Heiligen Geist und der Einsatz des Radios als Mittel der Verbreitung ihrer Verkündigung.

Mit der dritten Welle 1970 entstand ein neuer Typus von pentekostalen Kirchen, die eine Theologie des Wohlstandes predigen und allgemein als neo-pentekostal<sup>5)</sup> bezeichnet werden. Ihre Prediger machen für ihre Missionierung starken Gebrauch von den modernen Massenmedien. Die größte Organisation dieser Strömung ist die Igreja Universal do Reino de Deus. Zwar wurde die Zahl ihrer Mitglieder in der öffentlichen Zählung von 2000 auf 2,1 Millionen (11,8 Prozent) geschätzt, jedoch wächst diese Organisation, welche 1977 in Rio de Janeiro entstand, jährlich um 25,7 Prozent. Somit würde sie, bei einem gleichbleibenden Wachstum, heute über ca. 8 Millionen Mitglieder verfügen und wäre somit nur knapp hinter der Assembléia de Deus die zweitgrößte Kirche. Durch den ausgedehnten Einsatz von Massenmedien und Marketingstrategien, ist sie die aggressivste und am schnellsten wachsende der großen Pfingstkirchen Brasiliens.<sup>6)</sup>

Aufgrund der extremen Fragmentierung und Atomisierung der Pfingstkirchen in Brasilien ist es außerordentlich schwer, ein vollständiges Bild der gesamten Pfingstbewegung zu zeichnen. Die offizielle Zählung erfasst 15 verschiedene pentekostale Religionsgemeinschaften. Wie viele verschiedene kleine Kirchengemeinden es in Brasilien gibt, ist kaum zu

5) Der Begriff Neo-Pentekostalismus geht zurück auf Mariano, 1995.

6) Mariano, 2004, S.64–71.

erfassen. Jedoch konzentrieren sich zwei Drittel der pentekostalen Gläubigen auf die drei größten und wohl am meisten repräsentativen Kirchen des Landes – Assembléia de Deus, Igreja Universal do Reino do Deus und Congregação Cristã do Brasil.

### ■ **Typologie der pentekostalen Kirchen in Brasilien**

Die Pfingstbewegung (Pentekostalismus) ist als eine Strömung innerhalb des Christentums definiert worden, deren wichtigstes Charakteristikum der Glaube an ein gegenwärtiges Handeln des Geistes im Leben des Christen ist. Im Mittelpunkt ihrer Ethik steht die unmittelbare Offenbarung durch den Heiligen Geist, ähnlich wie sie die Apostel im Pfingstereignis (Apostelgeschichte 2,3) erfahren haben. Während sich die afrikanischen Pfingstkirchen als „unabhängig“ formieren, werden sie in Lateinamerika zu den Protestanten gezählt und werden in Religionsstatistiken daher noch nicht als selbstständige Strömung betrachtet. Das liegt vielleicht daran, dass es auf Grund der bereits genannten weitgehenden Fragmentierung der Bewegung kaum möglich ist, von einer homogenen Bewegung zu sprechen. Generell werden zwei Typen von Pfingstbewegungen unterschieden.

Der *klassische Pentekostalismus* geht auf das Wirken des schwarzen Predigers William J. Seymour in den Straßen von Los Angeles zurück und ist also eine aus den USA importierte religiöse Bewegung. Ihre wichtigste Eigenschaft liegt in der Spiritualität, die auf ekstatische Erfahrungen wie der Geisttaufe und dem Zungenreden (Glossolalie) beruht. Die ekstatischen Erfahrungen basieren auf einem neuen Bibelverständnis und stellen, verglichen mit der römisch-katholischen und protestantischen Spiritualität, ein von den Pfingstkirchen neu eingeführtes Element dar. Der Erwerb und die Aufrechterhaltung der Geistesgaben sind Voraussetzung zur vollständigen Aufnahme eines Gemeindeglieds und bestimmen außerdem die Hierarchie in der Gemeindeleitung.

In sozialer Hinsicht ist der klassische Pentekostalismus durch moralische Strenge und asketische Enthaltbarkeit gekennzeichnet. Männer und Frauen nehmen am Gottesdienst in getrennten Flügeln teil, Frauen dürfen keine Hosen tragen, sowie kein Make-Up verwenden. Der gläubige Pfingstler ist angehal-



ten, Kino- und Theaterbesuche sowie nicht-evangelische Musik zu meiden. Die soziale Rolle des Gläubigen besteht darin, am Glauben an die Heilige Schrift in einer immer dekadenter werdenden Welt festzuhalten. Somit besitzt der klassische Pentekostalismus eine stark jenseitsbetonte Ethik, die als Flucht vor der Welt verstanden werden kann.

Politisch gesehen ist die klassische Pfingstbewegung im konservativ-liberalen Feld angesiedelt, stark am Status quo orientiert und vertritt eine kompromisslose Ablehnung von Homosexualität und Abtreibung. Die Gläubigen dieser Glaubensrichtung sind angehalten, ihre politische Aktivität auf die Wahl des von der Gemeinde vorgeschlagenen Kandidaten zu beschränken.

Im *Neo-Pentekostalismus* gilt nicht die Geistes- taufe, sondern die Gnade der göttlichen Heilung als religiöse Erfahrung. Die Kirche wird als eine Art Soforthilfe für physische und spirituelle Leiden aller Art präsentiert und scheint von Krankheit bis hin zu Arbeitslosigkeit und Armut alles behandeln zu können. Die Neo-Pfingstbewegung vermittelt das Heilige nicht wie ihre klassische Vorgängerin durch die Bibel, sondern durch heilige Symbole wie Ölsalbung, Handauflegen, Verbrennung von Fürbitten, Teufels- austreibung etc. Diese Handlungen werden von einem charismatischen Führer vollzogen, welcher somit die klassische Autorität der Bibel ersetzt und selbst als Heilsbringer auftritt. Der von der klassischen Bewegung als Synkretismus angegriffene Einsatz der Volksreligiosität gewinnt somit hier eine große Bedeutung. So lassen sich in neo-pentekostalen Kirchen sowohl exorzistische Elemente der afrikanischen Religionen ebenso wiederfinden, wie aus dem Kontext gerissene und zielbewusst eingesetzte Bibelzitate. Gleichzeitig ist allen Kirchen dieser neuen Strömung eine aggressive Anwendung des Evangeliums im Kampf um Anhänger gegen die katholische Kirche und den afrikanischen Spiritualismus gemein. So werden regelmäßig religiöse Symbole und Figuren der anderen Religionen in spektakulärer Weise und medientauglich angegriffen, um damit ihre Ohnmacht zu beweisen.

Der Neo-Pentekostalismus predigt eine Theologie der materiellen Prosperität und des Wohlstands, sowie eine vollständige Befreiung von traditionellen Sit-

ten und Gebräuchen hinsichtlich der äußeren Heiligkeit. Dies macht ihn zu einer stark diesseitsbezogenen Bewegung, welche auf eine vollständige Verwirklichung des Einzelnen in der Gegenwart ausgerichtet ist. Im Gegensatz zum historischen Protestantismus, in welchem Gott den hart Arbeitenden belohnt, war schon im klassischen Pentekostalismus eine mögliche Erlangung der Gnade Gottes mit der Spende des sogenannten „Zehnten“ an die Kirche verbunden. Ähnlich wie zu Zeiten der Ablassbriefe im Mittelalter wird somit eine Art Tauschverhältnis zwischen Gott und dem Gläubigen hergestellt. Dieser „kauft“ sich durch seine Spenden – welche meist über dem verlangten Mindestsatz von zehn Prozent des Einkommens liegen – das Recht auf göttliche Hilfe in Form von Gesundheit, Arbeit und letztlich materiellem Wohlstand. Neu am Neo-Pentekostalismus ist nun die von ihm eingeführte quantitative Dimension der Geldspende. So predigt er eine erhöhte Chance der Heilung durch eine höhere Spende und fordert somit die Gläubigen auf, möglichst viel für ihr Seelenheil zu geben. In rechtlicher Hinsicht ist es außerordentlich schwierig, diese Form von Spenden als Betrug zu definieren und sie damit zu verbieten, da die Menschen in der Erwartung einer göttlichen Gegenleistung freiwillig an ihre Kirche spenden. Sie sehen das gegebene Geld nicht als Bezahlung einer einklagbaren Leistung, sondern vielmehr als Investition in ihre Zukunft. Das zeigt sich auch an der äußerst niedrigen Zahl von Fällen, in denen Pfingstler dieser neo-pentekostalistischen Denominationen ihre Kirche wegen Betrugs oder des Ausbleibens der bezahlten Leistung verklagt hätten.<sup>7)</sup>

7) Vgl. Oro, 2005, S. 210 ff.

Neo-pentekostale Kirchen sind hierarchisch organisiert wie große Unternehmen. Die Kirchenleitung bestimmt alle Entscheidungen, die nach unten hin kommandiert werden. Jeder Pastor muss genaue Rechenschaft über Kirchgänger und Spendeneinnahmen seiner Kirche abgeben, von denen seine persönliche Karriere innerhalb der Organisation abhängt. Mit Hilfe der Theologie des Wohlstandes, des Einsatzes von hoch entwickelten Marketingstrategien sowie des wirksamen Einsatzes von Massenmedien werden den oft schlecht gebildeten Kirchgängern gut vermarktete religiöse Artikel und Dienstleistungen aller Art verkauft, die Gemeindeglieder werden damit

nicht selten in ein Abhängigkeitsverhältnis gebracht. Die akkumulierte Finanzmacht und Organisationsstruktur mancher neo-pentekostaler Kirchen lässt die Wirksamkeit dieser professionellen Strategien erkennen. So kann z.B. die Finanzkraft und die Marktmacht der Igreja Universal do Reino de Deus bereits nach 30 Jahren ihrer Existenz mit denen der großen brasilianischen Konzerne verglichen werden. Durch die ständig steigende Zahl der verschiedenen neo-pentekostalen Kirchen, welche zum Teil extreme theologische Unterschiede – sogar innerhalb der einzelnen Kirchen der selben Organisation – aufweisen, kommt es zu einer sich verschärfenden Konkurrenzsituation auf dem „Religionsmarkt“. Aufgrund der schwachen Bindung und Loyalität der Mitglieder an ihre Gemeinde besteht zwischen diesen eine außerordentlich hohe Fluktuation der Gläubigen, welche selbst immer mehr in der Rolle des „Kunden“ gesehen werden, der je nach Musikgeschmack, Schicht, Hautfarbe und finanziellen Möglichkeiten unter den einzelnen „Dienstleistern“ auswählen kann. Dieses „religiöse Unternehmertum“ führt auch zu einer sehr viel aggressiveren Verhaltensweise der neo-pentekostalen Akteure gegen andere religiöse Strömungen, sowohl in der Politik als auch in der medialen Mobilisierung ihrer Anhängerschaft.<sup>8)</sup>

8) Vgl. Campus, 1999.

Die aufgezeigte Typologie verdeutlicht, dass „die Pfingstbewegung“ kein homogenes Phänomen ist. Sie ist vielmehr in sehr viele unterschiedliche, zum Teil sogar gegensätzliche Richtungen gespalten. So ist z.B. das Verhältnis zwischen der klassischen Assembléia de Deus und der neo-pentekostalen Igreja Universal do Reino de Deus, welche zu den wichtigsten Pfingstkirchen des Landes gehören, äußerst schlecht. Doch wie es scheint, steht diese extreme Vielgesichtigkeit der Pfingstbewegung, die durch die Wachstumsraten praktisch aller brasilianischen Pfingstkirchen noch verstärkt wird, mit der Nachfrage auf dem „religiösen Markt“ im Einklang.

### ■ Gründe für den Erfolg der brasilianischen Pfingstler

Die erfolgreiche Expansion der Pfingstbewegung kann historisch wie für die Gegenwart durch mehrere religiöse, soziale und politische Bedingungen, heute eine Rolle spielen, erklärt werden.

So war das Bedürfnis der Bevölkerung nach einer spontanen Religiosität und Spiritualität, die stärker auf der religiösen Erfahrung und der kollektiven Emotion beruht als die Lehren des Katholizismus und des historischen Protestantismus, von diesen beiden Kirchen stark vernachlässigt worden. Auch befriedigten sie nicht die Sehnsucht der ärmsten Bevölkerungsschichten, vor allem im Nordosten Brasiliens, nach einem religiösen Mystizismus und einer durch ihn entstehenden integrierenden Gemeinschaft unter der Führung einer charismatisch-messianischen Figur. Während die katholische Kirche heute nach langer Zeit versucht, dem Trend der Abwanderung ihrer Mitglieder zu den Pfingstkirchen durch eine größere Toleranz gegenüber ihrer internen charismatischen Bewegung entgegenzukommen, haben die historischen Protestanten immer noch weitaus größere Probleme, mit dieser religiösen Praxis umzugehen.

Die Distanz des Katholizismus und des historischen Protestantismus zur sozialen Realität der Armen und des Proletariats im 20. Jahrhundert verhalf den Pfingstkirchen zu großer Beliebtheit in diesen immer breiter werdenden Bevölkerungsschichten. Das Fehlen einer starken brasilianischen Arbeiterbewegung zu Zeiten des autoritären Estado Novo war ebenso ein Vorteil für die Pfingstbewegung, waren es doch die anarchistisch-marxistischen Ideen, denen der Pfingstler als Gegner und als direkte Konkurrenten gegenüber gestanden. Nicht zuletzt durch den starken Rückgang der Unterstützung für die Befreiungstheologie mit ihrem Basiskirchenansatz durch die katholische Kirche wurde diese Distanz auch in jüngster Zeit keineswegs verringert. So fehlt es heute schlichtweg in vielen sozialen Problemgebieten an einer katholischen oder historisch protestantischen Infrastruktur, während die großen Pfingstkirchen auch in den gefährlichsten Gebieten der Großstädte viele Gemeinden betreiben, deren „Personal“ über hervorragende Kontakte zu den Gläubigen und teilweise auch zu den Mächtigen in diesen Gebieten verfügt.<sup>9)</sup>

9) Vgl. Neri, 2005.

Für die Vergangenheit wie für die Gegenwart gilt, dass es die Pfingstbewegung schon immer verstand, auf die sozioökonomischen, politischen, kulturellen und religiösen Umstände zu reagieren und sich diese für ihre Expansion zunutze zu machen. So sind heute vor allem die Verschärfung der sozialen und ökonomischen

mischen Ungleichheit durch das kapitalistische System und die Globalisierung, die wachsende Kriminalität, Gewalt und Arbeitslosigkeit Themen, mit denen sie ihre Zielgruppe bestens erreichen. Auch dürften die Abnahme des Katholizismus, die Freiheit und der Pluralismus der Religion, die politische Öffnung und Re-Demokratisierung Brasiliens und vor allem die Nutzung der schnellen und flächendeckenden Massenmedien eine Rolle für die schnelle Verbreitung des Pentekostalismus spielen.

### ■ **Politischer und medialer Einfluss der Pfingstler in Brasilien**

Trotz des seit 1881 bestehenden Wahlgesetzes, welches es Nicht-Katholiken gestattet, Mitglieder des Parlaments zu werden und der in der Verfassung von 1891 festgeschriebenen Trennung von Kirche und Staat blieben die Pfingstler bis 1988 überwiegend apolitisch. Erstmals bei der Wahl einer verfassunggebenden Versammlung nach der Militärdiktatur gaben viele ihre politische Enthaltensamkeit auf und erreichten somit die Wahl von 20 Abgeordneten. Diese schlossen sich mit anderen evangelischen Abgeordneten zu einer evangelischen Fraktion zusammen. Diese bewirkte, mit finanzieller Unterstützung der damaligen Regierung, die Abschaffung des Katholizismus als Staatsreligion, was eine legale Gleichstellung mit der katholischen Kirche bedeutete. Weiterhin erzielte sie die Aufrechterhaltung des damals existenten Religionsunterrichtes an öffentlichen Schulen und das Verbot gleichgeschlechtlicher Ehen. Bei ihrem Versuch, Restriktionen gegen Abtreibung, Ehescheidung und künstlerische Freiheit einzuführen, scheiterte sie jedoch.<sup>10)</sup>

Vor allem die großen Pfingstkirchen, wie die Assembléia de Deus oder die Igreja Universal do Reino de Deus verfügen über zahlreiche Fernseh- und Radiosender, sowie Internetportale und Zeitungen. Mit insgesamt sieben Fernsehsendern und 28 Programmen pro Tag sind die Pfingstler die im brasilianischen TV am stärksten vertretene Religionsgemeinschaft und verfügen über eine bedeutende nationale Medienmacht.<sup>11)</sup> Auch haben sie mit ihrer gut ausgebauten Infrastruktur von Kirchengemeinden im ganzen Land, welche oft mehrere Gottesdienste am Tag abhalten, einen wichtigen direkten Einfluss auf eine

10) Vgl. Schuler, 2005, S. 35–46.

11) Vgl. Braune / Vital, 2007.

große Zahl von Wählern und mit vielen freiwilligen Helfern ein ungeheures Wahlkampfpotenzial. Dessen wurden sich brasilianische Politiker schon vor längerer Zeit bewusst, weshalb in den vergangenen Jahren immer hart um die Unterstützung der evangelischen Kirchen gerungen wurde. In nicht wenigen Fällen wurden die evangelischen Stimmen als wahlentscheidend betrachtet, was dazu führte, dass viele Politiker einen stark pro-evangelischen Ton anschlugen, aus der Bibel zitierten und regelmäßige Wahlkampfaktionen in protestantischen Kirchen durchführten. Das wohl bekannteste und anschaulichste Beispiel hierfür ist die Präsidentschaftswahl 2002, bei der der frühere Gouverneur des Staates Rio de Janeiro, Anthony Garotinho (dem die starke Unterstützung der Igreja Universal do Reino de Deus schon zu diesem Posten verholfen hatte) mit 18 Prozent der Stimmen nur knapp den Einstieg zur Stichwahl verpasste. Er hatte insgesamt 37 Prozent der protestantischen Stimmen erhalten, wobei eine deutliche Korrelation zwischen dem protestantischen Anteil der Bevölkerung, sowie den Einschaltquoten der evangelischen TV-Sender (wie z.B. *Rede Record*) und seinem Stimmenanteil in bestimmten Regionen nachgewiesen werden konnte.

Seit 1988 konnte die evangelische Fraktion ihren Einfluss stetig ausbauen und institutionalisierte sich 2003 mit der Gründung der *bancada evangélica* (evangelische Fraktion). Sie ist jedoch weder ideologisch noch politisch geeint. Die protestantischen Abgeordneten verteilen sich auf fast alle Parteien verschiedener politischer Couleur. Sie kommen zusammen, wenn es um die Vertretung evangelischer Interessen oder um moralische Entscheidungen wie Abtreibung oder die Rechte von Homosexuellen geht. In solchen Fällen koaliert die evangelische Fraktion sogar mit katholischen oder spirituellen Interessenvertretern. Die *bancada evangélica* zählte nach den Wahlen von 1998 43 und nach 2002 62 Abgeordnete, das sind zehn Prozent der Abgeordnetenkammer. Bei einem protestantischen Anteil von 16,2 Prozent an der Gesamtbevölkerung stellt dies aber immer noch eine Unterrepräsentation der Protestanten im Parlament dar. Der pentekostale Anteil an der Gruppe der protestantischen Abgeordneten entspricht jedoch mit 75 Prozent proportional dem nationalen Durchschnitt.<sup>12)</sup>

12) Vgl. Pew Forum on Religion & Public Life, (<http://pewforum.org/surveys/pentecostal/>).

Die dargestellte Medienmacht und die wachsende Bedeutung der pentekostalen Stimmen für brasilianische Wahlergebnisse sollte jedoch nicht als linearer und stetig wachsender Trend verstanden werden. Das zeigt vor allem der Bedeutungsverlust der *bancada evangélica* nach der letztjährigen Parlamentswahl. Von den oben genannten 62 evangelischen Abgeordneten wurden, auf Grund vieler nachgewiesener Verwicklungen in die beiden großen Korruptions-skandale, nur 17 wiedergewählt. Insgesamt zählt die *bancada* heute 29 Abgeordnete, wobei 21 davon der Igreja Universal do Reino de Deus angehören, was einen deutlichen Zuwachs an neo-pentekostalen Abgeordneten bedeutet.<sup>13)</sup> Gleichzeitig aber verlor diese neo-pentekostale Kirche in den letzten vier Jahren vier Fünftel ihrer Stadträte, was dem Bedeutungszuwachs im Parlament gegenübersteht.

Es kann generell nicht als sicher gelten, dass Pfingstler stets den von ihrem Geistlichen beworbenen Kandidaten, oder – auf Grund der starken Fragmentierung – auch nur einen Kandidaten der gleichen Glaubensrichtung wählen. Da die Pfingstler ein sehr zweideutiges Image in der brasilianischen Gesellschaft haben, muss ein „evangelisches Image“ für einen Politiker nicht immer nur von Vorteil sein. So erlangt ein protestantischer Wahlkandidat zwar durchaus Respekt dafür, dass er sich persönlich der sozialen Kontrolle durch eine Kirche unterzieht, jedoch sorgen die regelmäßigen Negativmeldungen über Manipulation, Scharlatanismus und Wucher einiger pentekostalen Kirchen ebenso für erhöhtes Misstrauen in der Bevölkerung.

### ■ Die Pfingstler und die politische Kultur

Wie ist die Bedeutung der evangelischen Stimmen in der brasilianischen politischen Kultur zu beurteilen? Man kann die Existenz eines gewissen religiösen Klientelismus und Stimmenfangs nicht abstreiten, was schwer mit der idealen Vorstellung von *citizenship* in einer säkularisierten Republik zu vereinbaren ist. Dennoch sollte man zwei Dinge nicht vergessen. Erstens ist das brasilianische Parteiensystem – auch ohne den Einfluss der Pfingstler – unbeständig und fragil, was zu häufigen, persönlich motivierten Parteiwechseln der Kandidaten führt (Garotinho z.B.

13) Artikel aus der *Folha de São Paulo* vom 11.10.2006 unter: (<http://www1.folha.uol.com.br/folha/brasil/ult96u85068.shtml>).

war innerhalb von weniger als drei Jahren Mitglied in drei verschiedenen Parteien). Zweitens zerstörte der Erfolg der Pfingstler keine für die Wähler schon vorher existenten, soliden und generalisierten Praktiken der demokratischen Partizipation. Im Gegenteil, durch die Mobilisierung armer Schichten bei Wahlen wurde die Partizipation vorher marginalisierter Teile der Bevölkerung sogar erhöht.

Religiöser Klientelismus muss nicht notwendigerweise schlimmer sein als der brasilianische politische Klientelismus, bei dem Großgrundbesitzer ihre Arbeiter mit Geld, Druck und Gewalt ihrer Wahlfreiheit beraubten. Die wachsende Konkurrenz der Pfingstkirchen um Gläubige mindert den Einfluss der einzelnen Pastoren auf ihre Gemeinden und in Kombination mit einem Parteiensystem, welches Parteiwechsel und Ad-hoc-Bündnisse favorisiert, wirkt sie sogar einer möglichen Gefahr der religiösen Intoleranz und des Fundamentalismus entgegen.<sup>14)</sup> Auch hat die Pfingstbotschaft ein ungeheures hoffnungstiftendes Element und kann somit integrativ und gewalthemmend wirken. Die Pfingstler haben durch ihre vereinten Kirchen, ihre Mobilisierung von Wahlkampf Helfern und ihre Stimmenreserven eine große Bedeutung bei Wahlen, die für einzelne Kandidaten wahlentscheidend sein kann. Die üblichen, pragmatischen politischen Praktiken des Landes werden durch sie aber nicht verändert. Fest steht jedoch, dass Brasilien bei einem anhaltenden rasanten Wachstum der Pfingstler immer stärker von diesen geprägt und somit ein zunehmend von konservativen Werten geleitetes Land würde.

14) Vgl. Novaes, 2005.

### ■ Bibliographie:

Almeida, Ronaldo de: „A expansão pentecostal: circulação e flexibilidade“, in: Teixeira Faustino / Menezes Renata, *Religiões no Brasil. Continuidades e rupturas*, Petropolis, 2007

Biancarelli, Aureliano / Pierucci, Flávio, Anônio: „Deus quer você rico“, in: *Alias* vom 11.02.2007

Braune Wiik, Flávio / Vital, Christina: *Por um Brasil para Cristo. Ideais Societários, Participação Política, Mídia e Cultura dos Evangélicos no Brasil do Século XXI*, Estudo do Instituto de Estudos da Religião (ISER), Rio de Janeiro, 2007

Silveira Campos, Leonildo: „A Igreja Universal do reino de Deus um empreendimento religioso atual e seus mo-



- dos de expansão. Brasil, África e Europa“, in: *Lusotopie* 1999
- Freston, Paul: *Protestantes e política no Brasil. Da Constituinte ao impeachment*, Campinas, 1993
- Fundação Getulio Vargas: *Diversidade. Retratos das Religiões no Brasil*, unter: <http://www.fgv.br/cps/religoes/inicio.htm>, (last update 14.02.07)
- Jacob, Cesar / Hees, Dora / Waniez, Phillipe / Brustlein, Violette: *Atlas da filiação religiosa e indicadores sociais no Brasil*, Rio de Janeiro / São Paulo / Brasilien, 2003
- Mariano, Ricardo: *Neopentecostalismo: os pentecostais estão mudando*, Masterarbeit präsentiert an der Universidade de São Paulo, São Paulo, 1995
- Mariano, Ricardo: „Expansão pentecostal no Brasil. O caso da Igreja Universal“, in: *Estudos Avanzados*, Ausgabe 18 (52), Rio Grande do Sul / Brasilien, 2004
- Neri, Marcelo: „A ética pentecostal e o declínio católico“, in: *Conjuntura Económica*, Mai 2005
- Novaes, Regina: „Milagres da multiplicação de votos“, in: *Le Monde Diplomatique* vom April 2005, auch unter: <http://diplo.uol.com.br/imprima1088> (last update 14.02.07)
- Pedro Oro, Ari: „A política da Igreja Universal e seus reflexos nos campos religioso e político brasileiro“, in: *Revista brasileira de Ciências Sociais*, Vol. 18 Nr. 53, Oktober 2003
- Pedro Oro, Ari: *Neopentecostalismo: Dinheiro e Magia*, 2005, unter: [http://www.unesco.org.uy/shs/docspdf/anuario2002/articulo\\_14.pdf](http://www.unesco.org.uy/shs/docspdf/anuario2002/articulo_14.pdf) (last update 14.02.07)
- Pew Forum on Religion & Public Life, A 10-country survey of pentecostals, unter: <http://pewforum.org/surveys/pentecostal/> (last update 14.02.07).
- Schrupp, Antje: „Im Namen des Heiligen Geistes. Pfingstkirchen erobern die Dritte Welt“, in: *Die Brücke, Zeitschrift für Schule und Religionsunterricht im Land Bremen*, Jahreshft 2003
- Schuler, Roberto José: *Pfingstbewegungen in Brasilien. Sozio-politische Implikationen der neuen Pluralität*, São Leopoldo / Brasilien, 2004
- Van der Schoot, Dolf: *The Global Politics of Religion: The Influence of Brazil's new Religious Movements on the Mobilization of the Poor*, MA thesis Political Science University of Amsterdam, unter: <http://hollenwegercenter.net/logpubls/vanderschoot.pdf>, (last update 14.02.07)